

ءانحاف الاءكفاء
بجواز

النوسل بالانفاء والاولفاء

ءالف

السفاء عفاء الله الصاءق الحفاء

من عفاء الحفاء

الناشر

على رفاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك اللهم حدا يليق بجلال وجهك وعظيم سلطانك ونشكرك على ما أوليتنا من عظم فضلك وجزيل إحسانك ونسألك أن تجعل أفضل صلواتك وتسليماتك ، وأزكي بركاتك وتحياتك ، على سيدنا محمد واسطة عقد الوجود والوسيلة العظمى في وصول الخير إلى كل موجود ، وأرض اللهم عن آله الطيبين الطاهرين ، وعن خيار صحابه من الأنصار والمهاجرين .

أما بعد فإني طبعته فيما مضى رسالة صغيرة سميتها اتخاف الأذكىاء بما ورد في التوسل بسيد الأنبياء وغيره من الصالحين والأولياء جمعت فيها ما تيسر الوقوف عليه إذ ذلك من الآثار الدالة على جواز التوسل وأنه لا إشراك فيه ولا كفر خلافا لما يزعمه الوهابية المنتطعون .

وقد لقيت الرسالة على صغرها رواجاً وإقبالا حتى نكدت نسخها فأردت أن أعيد طبعها مع زيادة فوائد اتقيتها من كتابي « الرد المحكم المتيقن على كتاب القول المبين » في حكم دعاء ونداء الموتى من الأنبياء والأولياء والصالحين « ورتبتها على بابين .

والله المستول أن يتفح هذه الرسالة من قرأها وبزيل من صدره داء التنطع والتعبد إن كان من أولئك المنتطعين التعصبين ، وأن يوافقه ويمدحه ، إنه قريب محبب .

الباب الأول في ذكر الأدلة

الدليل الأول ، قال الله تعالى في سورة البقرة (فخلقنا آدم من ربه كانت
فتاب عليه إنه هو الثواب الرحيم) روى ابن المنذر في تفسيره عن محمد الباقر
ابن علي زين العابدين بن الحسين بن علي عليهم السلام قال لما أصاب آدم
الخطيئة عظم كربه واشتد ندمه فجاءه جبريل عليه السلام فقال يا آدم هل
أدلت على باب توبتك الذي يتوب الله عليك منه قال بلى يا جبريل قال قم في
مقامك الذي تنال فيه ربك فجدد وامدح فليس شيء أحب إلى الله من
المدح قال فأقول ماذا يا جبريل قال فقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير كله وهو على كل
شيء قدير ثم تبوء بخطيئتك فنقول سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت
رب إني ظلمت نفسي وعميت السوء فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم
إني أسألك بجاه محمد عبدك وكرامته عليك أن تغفر لي خطيئتي قال ففعل آدم
عليه السلام فقال الله يا آدم من علمك هذا فقال يارب إنك إنما نتجت في
الروح ففقت بشرا سويا أسمع وأبصر وأعقل وأنظر رأيت على ساق عرشك (١)
مكتوبا بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله وحده لا شريك له محمد رسول الله
فلما لم أر على أنوإسمك اسم ملك مقرب ولا نبي مرسل غير إسمه علمت أنه
أكرم خلقك عليك قال صدقت وقد ثبت عليك وغفرت لك ، وفي الباب
حديث مرفوع مستكمل عليه بعد بحول الله .

وقال الآلوسي في روح المعاني فتلقى آدم من ربه كلمات المراد بتلقى
الكلمات استقبالها بالأخذ والقبول والعمل بها فهو مستعار من استقبال
الناس بعض الأئمة إذا قدم بعد طول الغيبة لأنهم لا يدعون شيئا من الأكرام
إلا فعلوه وإكرام الكلمات الواردة من الحضرة الأخذ والقبول والعمل بها
والمراد في المشهور عن ابن عباس أن هذه الكلمات هي ربنا ظلمنا أنفسنا
وإن لم تغفر لنا الآية وعن ابن مسعود أنها سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
اسمك وتعالى جددك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب

إلا أنت ، وقيل رأى مكتوبا على ساق العرش محمد رسول الله فتشفع به
وإذا أطلقت الكلمة على عيسى عليه السلام فتطلق الكلمات على الروح الأعظم
والحبيب الأكرم صلى الله عليه وسلم فما عيسى بل وما موسى بل وما وما إلا
بعض من ظهور أنواره وزهره من رياض أنواره ، وروى غير ذلك أنه وفي البحر
المحيط لأبي حيان نحو ذلك مع حكاية أقوال أخرى في تعيين الكلمات .
وليس بين هذه الأقوال تعارض كما قد يظن لا يمكن الجمع بينها بأن آدم عليه
السلام تلقى تلك الكلمات جميعا إذ إنما لا يخرج عن كونها أذكرا تشتمل
على مدح الله وتمجيده وتوسل إليه بأكرم الخلق عليه واعتراؤه بالخطيئة .
فلا داعي إلى ترجيح أي من الأقوال على بعض — مع إمكان
الجمع بما ذكرناه . وقد اختار ابن جرير الطبري قول ابن عباس سكن لم يرد
غيره ، وإليك عبارته قال بعد حكاية أقوال مختلفة عن مجاهد في تعيين
الكلمات ما نص المراد منه .

وهذه الألفاظ التي حكيناها عنه وإن كانت مختلفة الألفاظ فإن معانيها
متفقة في أن الله جعل ثناؤه لقي آدم كلمات فتلقاهن آدم من ربه فقبلهن
وعمل بهن وتاب بقبوله إياهن وعمله بهن إلى الله من خطيئته فتاب الله عليه
بقبوله الكلمات التي تلقاهن آدم من ربه وهو قوله « ربنا ظلمنا أنفسنا
وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » .

وليس ما قاله من خائف قولنا هذا من الأقوال التي حكيناها بمرفوع
قوله ، ولكنه قول لا شاهد عليه من الحجة يجب التسليم لها فيجوز لنا إضافته
إلى آدم وأنه لما تلقاه من ربه عند إناجه إليه من ذنبه أنه .

وقوله فيجوز لنا إضافته إلى بشر إلى الجمع الذي قدمناه كما لا يخفى على
متأمل والله أعلم .

« الدليل الثاني » قال الله تعالى في سورة البقرة (ولما جاءهم كتاب من
عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) الآية .
روى أبو نعيم في دلائل النبوة من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس
قال كانت يهود بني قريظة والنضير من قبيل أن يبعث محمد صلى الله عليه

وآله وسلم يستفتحون الله يدعون على الذين كفروا يقولون اللهم إنا نستنصرك بحق النبي الأمي ألا نصرتنا فينتصرون فلما جاءهم ما عرفوا يريد محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم ولم يشكوا فيه كفروا به ولهذا الأثر طرق ذكرتها في الرد الحكم المثبت ، وفي تفسير التيساوي ما نصه : قوله يستفتحون على الذين كفروا وذلك أن اليهود قبل مبعث محمد ﷺ ونزول القرآن يستلون به الفتح والنصرة على المشركين إذا قاتلوهم يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نعمة وصنعة في التوراة وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم أم ومثله في تفسير الكشاف ، وفي تفسير الخازن ما نصه : وكانوا يعني اليهود من قبل أي من قبل مبعث النبي ﷺ يستفتحون أي يستنصرون به على الذين كفروا يعني مشركي العرب وذلك أنهم كانوا إذا حز بهم أم ودعاهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صنعة في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم فلما جاءهم ما عرفوا أي الذي عرفوه يعني محمدًا ﷺ عرفوا نعمة وصنعة وأنه من غير بني إسرائيل كفروا به أي جحدوه وأنكروه بغيا وحسداً ه ونحوه في تفسير البغوي والنسفي ، وفي روح المعاني لللالومي : وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا نزات في بني قريظة والنضير كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه قاله ابن عباس وقناة والمعنى يطلبون من الله تعالى أن ينصرهم به على المشركين كما روى السدي أنهم كانوا إذا اشتد الحرب بينهم وبين المشركين أخرجوا التوراة ووضعوا أيديهم على موضع ذكر النبي ﷺ وقالوا اللهم إنا نسألك بحق نبيك الذي وعدتنا أن تبعه في آخر الزمان إن تنصرنا اليوم على عدونا فينتصرون فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به كنى عن الكتاب المتقدم بما عرفوا لأن معرفة من أنزل عليه معرفة له والاستفتاح به وإيراد الموصول دون الاكتفاء بالاضمار لبيان كمال مكابرتهم ويحتمل أن يراد به النبي ﷺ وما قد يعبر بها عن صفة من يعقل اه المراد منه .

ووجه الدلالة من هذه الآية ظاهر فإن الله سبحانه أقر استفتاح اليهود بالرسول ولم ينكره عليهم وإنما ذمهم على الكفر والجحود بعد إذ شاهدوا من بركة الاستفتاح بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم . ما لا ينكره إلا من كان أعمى القلب والبصيرة مثلهم ، لسأل الله العاقبة .

« الدليل الثالث » قال الله تعالى في سورة النساء (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) قال الزمخشري في الكشاف : ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت جاؤوك تائبين من النفاق متنبصلين عما ارتكبوا فاستغفروا الله من ذلك بالإخلاص وبالقوا في الاعتذار إليك من إبدائك رد قضائك حتى انتصبت شفيعاً لهم إلى الله واستغفروا لوجدوا الله تواباً لعلوه تواباً أي تخاب عليهم ولم يقل واستغفرت لهم وعدل عنه إلى طريقة الانكشاف فخيماً لشأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيماً لاستغفاره وتبليها على أن شفاعته من اسمه الرسول — من الله يمكن اه

فهذه الآية وإن كانت تولت بسبب المتناقضين المتحاكين إلى الطاغوت — فهي عامة تشمل كل عاص ومقصر ، لأن ظم النفس المذكور فيها يشمل كل معصية ، ثم أنها أعني الآية تدل على الاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في حال حياته ووفاته لأن كل من فعل الجبى والاستغفار وقع في سياق الشرط ، والفعل في سياق الشرط يدل على العموم والاستشفاع في حال الحياة ظاهر ليس فيه خلاف .

وأما في حال الوفاة فالوفاة الموت بمنعونه متوهمين أن الموت يحول دون تحققه وهو غلط ظاهر لأن الأنبياء أحياء في قبورهم برزقون بدليل الكتاب والسنة والإجماع .

أما الكتاب فإن الله تعالى قال في حق الشهداء (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون) .

وقال أيضاً (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند

وهم يرزقون) الآية ولا شك أن الأنبياء أعلى رتبة وأفضل جهادا وأكثر مجاهدة من الشهداء فهم أولى بهذه المزية ، على أن نبينا عليه وآله الصلاة والسلام جمع الله له بين النبوة والشهادة .

وأما السنة فأحاديث بلغت مبلغ التواتر منها حديث الاسرام الذي أخر فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه رأى موسى قائما يصلي في قبره ، ورأى غيره من الأنبياء يصلون أيضا وهذا الحديث متواتر لأنه ورد من طريق بضع وأربعين صحابيا ، ومنها حديث أوس « أفضل أيامكم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فأكثروا على من الصلاة فيه فإن صلاتكم معروضة على قالوا وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يقولون بليت فقال إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء » صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم والنووي والحافظ عبد الغني بن سعيد المقدسي والحافظ أبو الخطاب بن دحية والقرطبي والذهبي وحسنه ابن العربي النعافري والمنذري ، ومن طريقه ما رواه ابن ماجه عن أبي الدرداء مرفوعا « أكثروا الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد انلائكة وأن أحدا لا يصلي على إلا عرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء فبى الله حتى يرزق » قال المنذري في الترغيب والترهيب اسناده جيد . وقال أبو بصير في الزوائد : اسناده صحيح لكنه منقطع ، ونحوه في القول البديع للسخاوي ولا يضر انقطاعه لأن له طرقا تعضده منها الطريق السابق ، بل هو مؤيد بالقرآن كما تقدم في آتى الشهداء فتعلن الوهايين بالانقطاع ونحوه لا يجديهم شيئا في هذا الموطن ومنها حديث أنس « الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون » رواه أبو يعلى والبيهقي وصححه ، ومنها أحاديث أخرى ذكرتها في الرد المحكم الثمين .

وأما الإجماع فحكاه الحافظ السخاوي في القول البديع قال بعد أن سرد عدة أحاديث نفيد أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تعرض عليه أعمال أمته وصلاة من صلى منهم عليه وسلامهم — ما نصه : السادسة يؤخذ من هذه

الأحاديث أنه ^{صلى الله عليه وآله وسلم} حتى على الدوام ، وذلك أنه محال عادة أن يخلو الوجود كله من واحد يسلم عليه في ليل ونهار ، ونحن نؤمن ونصدق بأنه ^{صلى الله عليه وآله وسلم} حتى يرزق في قبره وإن جسده الشريف لا تأكله الأرض والإجماع على هذا وزاد بعض العلماء الشهداء والمؤذنين ، وقد صحح أنه كشف عن غير واحد من العلماء والشهداء فوجدوا لم يتغير أجسادهم والأنبياء أفضل من الشهداء جز ما

وحكى الإجماع أيضا ابن حزم في المحلى ، ولهذا فهم العلماء الآية على عمومها كما قلنا جاء في تفسير القرطبي ما نصه : ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك روى أبو صالح عن علي قال قدم علينا أعرابي بعد ما دفنا رسول الله ^{صلى الله عليه وآله وسلم} بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر رسول الله ^{صلى الله عليه وآله وسلم} وحننا على رأسه من ترابه فقال قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله فوعينا منك وكان فيهما أنزل الله عليك ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم الآية ، وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي فتودى من القبر أنه قد غفر لك اهـ وقد ذكرت هذا الأثر باسناده في كتابي الرد المحكم الثمين مع أثر آخر ذكره ابن كثير في تفسيره والسخاوي في القول البديع وغيرها وهو شبيه بهذا الأثر في المعنى مع تعدد القائل واختلاف زمن الفعل ، والمقصود أن الآية دليل على جواز التوسل والاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في سائر الأحوال لأنه في قبره الشريف حتى يرزق تعرض عليه أعمال أمته فيدعوا لهم ويستغفروا ، ويأحق به في جواز التوسل كل من ثبت له هذه المزية كالشهداء والعلماء العاملين والأولياء المتقين ونحوهم والله أعلم .

« الدليل الرابع » قال الله تعالى في سورة الإسراء (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) قال البغوي في تفسيره قوله أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة يعني الذين يدعونهم المشركون أنهم آلهة يعبدونهم قال ابن عباس ومجاهد وهم عيسى وأمه وعزير والملائكة والشمس والقمر والنجوم يبتغون أي يطلبون إلى ربهم الوسيلة أي القربة وقيل الدرجة أي يبتغون إلى الله في طلب الدرجة العليا وقيل الوسيلة كل ما يتقرب به إلى الله تعالى وقوله أيهم أقرب معناه ينظرون أيهم أقرب إلى الله فيبتغون

به وقال الزجاج أنهم أقرب يتنهي الوسيلة إلى الله تعالى ويتقرب إليه بالعمل
الصالح اهـ ونحوه في تفسير الخازن وابن جرير .

تلييه علم من هذه النصوص والآثار التي ذكرناها أن العلماء على اختلاف
مذاهبهم متفقون على جواز التوسل وإنهم لا يرون به بأساً لأنهم حملوا عليه
آيات من القرآن الكريم وفسروها به كما ترى . ولو كان حراماً أو إشراكاً
كما تزعم الوهابية لما استجازوا أن يتجروا على القول في تفسير القرآن بما
هو شرك وضلال ويؤيد هذا قول التقي السبكي في شفاء السقام ، إن إنكار
ابن تيمية للاستغاث والتوسل قول لم يقله عالم قبله .

« الدليل الخامس » روى الحاكم في المستدرک عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لما افتقر آدم عليه
السلام الخليفة قال يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي فقال الله يا آدم
وكيف عرفت محمداً ولم أخلقك قال يا رب لأنك لما خلقتني بيديك ونفخت في
من روحي رفعت رأسي فأريت علي قوائم العرش مكتوباً لا إله إلا الله
محمد رسول الله فعلمت أنك لم تضيف إلي اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال
صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إلي إذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا
محمد ما خلقتك » (١) ورواه الطبراني وزاد فيه ، وهو آخر الأنبياء من
ذريتك » قال الحاكم : صحيح ، ورد عليه الذهبي فقال : بل موضوع ،
والحق أن الحديث ليس بصحيح ولا موضوع بل هو ضعيف فقط كما
صرح به البيهقي في دلائل النبوة ، وقد نقلت عبارته ورددت كلام الذهبي
من ستة وجوه وذكر ما يشهد بالحديث في كتابي الرد المحكم المتن
ووجدت له شاهداً يرتقي به إلى درجة الحسن فروي ابن بشران بإسناد
قوي كما قال الحافظ عن ميمونة النضر قال : قالت يا رسول الله متى كنت

(١) من المطائف قول العلامة النجاشي رحمه الله بن علي بن يحيى القزويني رحمه الله
بالشامي - متوسلاً :

جرمي عظيم يا غفر ولاني محمد أرجو التماسح فيه
فيه توسل آدم من ذنبه وقد اعتدى من يعتدي بأبيه

نبياً قال : « لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات
وخلق العرش كعب على ساق العرش محمد رسول الله خاتم الأنبياء وخلق
الله الجنة التي أسكنها آدم وجواه فكتب اسمي على الأبواب والأوراق والقباب
والخيام . وآدم بين الروح والجسد فلما أحياه الله تعالى نظر إلى العرش
فرأى اسمي فأخبره الله أنه سيد ولدك ، فلما غرها الشيطان ناباً واشتدعها
باسمي إليه » .

« الدليل السادس » روى الطبراني في معجمه الكبير والأوسط عن أنس
رضي الله عنه قال لما ماتت فاطمة بنت أسد أم علي رضي الله عنهما دخل عليها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجلس عند رأسها فقال يرحمك الله يا أمي
كنت أمي بعد أمي نجوة وتبعيني وتعزيتي وتكسيني وتمعين نفسك
طيباً وتطهينني تريدني بذلك وجه الله والدار الآخرة » ثم أمر أن تغسل
ثلاثاً ثلاثاً فلما بلغ الماء الذي فيه الكافور وضعه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم بيده ثم خلع قميصه فألبسها إياه وكفنها برد فوقه ثم دعا أسامة بن زيد
وأبا أيوب الأنصاري وعمر بن الخطاب وغلاماً أسود يحفرون فحفروا قبرها
فلما بلغوا المجد حفره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده وأخرج ترابه
بيده فلما فرغ دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاضطجع فيه وقال
« الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغتر لأمي فاطمة بنت أسد وثقتها
حجتها ووسع عليها مدخلاً بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فانك أرحم
الراحمين » وكبر عليها أربعة وأدخلها المجد هو والعباس وأبو بكر رضي الله
عنهما ، قال الحافظ نور الدين الحشيمي في مجمع الزوائد رجال الصحيح
غير روح بن صلاح وقد وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف اهـ . قلت :
روح بن صلاح المصري ذكره ابن عدي في الضعفاء وقال المدارقني ضعيف
وذكره ابن حبان في الثقات وقال الحاكم ثقة مأمون ، علي أن ضعفه خفيف
عند من ضعفه كما يستفاد من عباراتهم ولذا عبر الحافظ الحشيمي بما يفيد خفة
الضعف كما لا يخفى على من مارس كتب الفن ، فالحديث لا يقبل عن رتبة
الحسن بل هو على شرط ابن حبان صحيح .

« الدليل السابع » أخرج الترمذي وابن ماجه في سنتهما والنسائي في عمل اليوم والليلة الطبراني والحاكم والبيهقي وغيرهم عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أبصر أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ادع الله أن يعافيني قال : « إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خير لك » قال : فادعه . قال : « فادعه أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى اللهم فشفعة في » قال عثمان بن حنيف فوالله ما تفرقتنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل وكأنا لم يكن به ضرر قط ، وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر الضرب أن يتوضأ ويصلي ويدعو بالدعاء المذكور ، وفي رواية للحاكم عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أبصر أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله علمني دعاء أدعوه به يرد الله علي بصرى فقال : « اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك نبي الرحمة يا محمد إني قد توجهت بك إلى ربي اللهم فشفعة في وشفعة في نفسي » فدعا بهذا الدعاء فقام وقد أبصر ، والحديث روايات وألفاظ منها عند ابن أبي خيثمة بإسناد صحيح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما علم الضرير الدعاء المذكور قال له : « وإن كانت حاجة فافعل مثل ذلك » وهذا أذن بالتوسل في سائر الأحوال ثم إن الروايات كلها متفقة على أن الذي دعا هو الرجل الضرب لا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ترجحه البيهقي في دلائل النبوة بقوله : باب ما جاء في تعليمه الضرب ما كان فيه شفاؤه حين لم يصر وما ظهر في ذلك من آثار النبوة .

ثم إن الحديث صحيح صحيحه الترمذي وابن خزيمة والطبراني والحاكم والبيهقي والمندري والنووي والذهبي وابن حجر والهيتمي والسيوطي ، بل لا خلاف بين المحدثين في صحته ، وما قيل من أن أبا جعفر في سننه ليس هو الخطمي بل هو آخر مجهول ، ليس بشيء ، والصواب أن أبا جعفر هو الخطمي المدني كما جاء مصرحاً به في روايات الطبراني والحاكم والبيهقي زاد الطبراني في المعجم الصغير أن اسمه عمر بن يزيد وأنه ثقة وليس من المعقول

أن يجمع الحفاظ على تصحيح حديث في سننه مجهول خصوصاً الذهبي والمندري والحافظ فحواولة بعض العصريين لتضعيف الحديث مقضى عليها بالتبطل الكبير ، فالحديث صحيح بلا شك وهو يدل على جواز التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في جميع الحالات وفي سائر الأوقات كما بينته وأوضحته بمضعة عشر وجهاً في كتابي الرد المحكم للمثني ، ويكتفي ببيان ذلك هنا أن نقول : أن العلماء فهموا الحديث على العموم كما هو الواجب في نصوص الشارع فأوردته الترمذي في كتاب الدعوات من سننه والحاكم في الدعاء من مستدركه والبيهقي في كتاب الدعوات وهو مؤلف خاص معتبرين له من جملة الأدعية المشروعة المأثورة ، وأورده ابن ماجه في كتاب الصلاة من سننه وكذا فعل المندري في الترغيب والترهيب والهيتمي في مجمع الزوائد معتبرين الصلاة فيه والدعاء من سلسلة التوافل المطلوبة ، وأورده النووي في أذكار الحاجة من كتاب الأذكار معتبراً له من جملة الأذكار التي تقال عند عروض حاجة ، وإرادة قضائها ، وأورده غير هؤلاء كابن خزيمة في صحيحه المرتب على السكتب والأبواب وهذا اتفاق منهم على أن الحديث معمول به في سائر الأوقات والأزمان ولو كان خاصاً بذلك الضرب أو بحالة دون حالة أو بوقت دون وقت لم يكن لذكرهم له في كتب الأحكام وغيرها فائدة ، أو لنهبوا على أنه خاص ليس بهام كما فعلوا في غيره من الأحاديث التي تكون خاصة ببعض الحالات هذا وقد نقل ابن تيمية في مجموعة الرسائل الكبرى أن عز الدين بن عبد السلام في فتاويه أجاز التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وجعله من خصوصياته ونقله في هذا النقل الشوكاني في الدر المنجيد ، وإن لم يصرح بذلك وناقشه في دعوى الخصوصية ورأى أعني الشوكاني جواز التوسل بالعلماء ونحوهم ، والواقع أن النقل المذكور غلط أو تحريف من ابن تيمية لأنني قرأت التتأوي الموصلية لعز الدين عبد السلام فوجدت كلامه في الأقسام على الله بخلقه فهو الذي قال فيه أنه من خصوصيات النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم ، لا مطلق التوسل الذي هو سؤال الله بركة فلان أو بجاهة فان هذا لم يتعرض له ، وقد نقلت عبارته برمتها في الرد المحكم للمثني .

« الدليل الثامن » أخرج البزار عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « حيائي خير لكم تحذرون ويحدث لكم ووفائي خير لكم تعرض على أعمالكم فما رأيتم من خير حدثت الله وما رأيتم من شر استغفرت الله لكم » قال الحافظ العراقي في كتاب الجنائز من طرح الشريب : اسناده جيد ، وقال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد والمحدث القسطلاني في شرح البخاري : رجال اسناده رجال الصحيح ، وقال الحافظ السيوطي في كتاب الخصائص : اسناده صحيح ، وكذا قال على القاري والشهاب الخفاجي في أول شرحيهما على الشفاء ، وله مع هذا نحو عشرين طريقاً ذكرت منها ما يزيد على ستة طرق في الرد المحكم المتن وبافيهما مستوفى في كتاب الألبان بما تواتر من حديثه عليه السلام اشقيقنا الحافظ السيد احمد ، وهذا الحديث يدل دلالة صريحة على أن النبي عليه السلام يشفع لأمة بعد انتقاله باستغفاره لهم ، وعلى هذا يجوز التوسل به لأنه استشفاع ، وهو الشفع المشفع المحاب عليه الصلاة والسلام ثم لا يخفى أن عرض الأعمال الذي أثبتته هذا الحديث ونحوه عرض إجمالي لا يلزم منه أن يكون النبي صلى الله وآله وسلم عارفاً بأعمال الأمة وبأفرادهم على سبيل الاحصاء والتفصيل ، والإحاطة الشاملة ، فإن العلم على هذا الوجه من خصوصيات الباري سبحانه وتعالى ولهذا جاء في حديث الخوض الذي رواه البخاري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ليزادن ناس من أمتي عن الخوض فأقول يا رب أصيحابي أصيحابي فيقال لا تدري ما أحدثوا بعدك » الحديث أي لا تدري على سبيل التفصيل والإحاطة ، وهذا كما يعلم الواحد منا أحوال الأقطار الإسلامية وعادات أهلها وأخلاقهم وصناعاتهم وما في بلادهم من جبال ومعادن وتغلر وغيرها لكنه علم إجمالي لا يشمل كل فرد فرد شمولاً تفصيلياً فلا تعارض بين الحديثين خلافاً لبعض الخرفين المعاصرين .

« الدليل التاسع » أخرج ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من خرج من بيته إلى الصلاة فقال : اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق محشاي هذا فاني

لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة وخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تعيذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت أقبل الله عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك ، صحيحه ابن خزيمة ، وحسنه الحافظ أبو الحسن المقدسي والحافظ العراقي والحافظ ابن حجر ، وله مع هذا طريقان ذكرتهما في الرد المحكم المتن ، ولصدبقنا العلامة المنطليع الشيخ محمد زاهد الكوثري كلاماً على هذا الحديث أحيت أن أورده ثباته قال رحمه الله : في الحديث التوسل بهامه المسلمين وخاصتهم وإدخال الباء في أحد مفعولي السؤال إنما هو في السؤال الاستعلامي كقوله تعالى فاسأل به خبيراً سأل سائل عذاب واقع ، وأما السؤال الاستعصامي فلا تدخل الباء فيه أصلاً إلا على التوسل به فدونك الأدعية المأثورة فتصور إدخالها هنا في المفعول الثاني إخراج تكلام عن سننه بهوى وصيحة باطل تمجها الاستماع ، وليس معنى الحق الإجابة بل ما يستحقه السائلون المتضرعون فضلاً من الله سبحانه وتعالى ، فيكون عند السائلين سبباً لهذا الداعي هذياناً محضاً ، ولا سيما عند ملاحظة ما عطف عليه في الحديث ، وأما زعم أنه ليس في سياق الحديث ما يصلح أن يكون سؤلاً غير ذلك فبما يشهد الضحك الشديد والهزء المديء ، فأين ذهب من هذا الزاعم أن تعيذني من النار ... ؟

وكم يكرر الفعل التوكيد فالسؤل في الفعل الأخير هو التسؤل في الفعلين المتقدمين ، بل لو لم تكن تلك الأفعال من باب التوكيد لدخلت في باب التنازع ، فيكون هذا التقيد معتبراً في الجميع على كل تقدير وأما من يحاول رد التوسل بتصور دخوله في الخلف بغير الله فأنما حاول الرد على المصطفى صلوات الله عليه لأنه هو الذي علم صيغ التوسل وفيها التوسل بالأشخاص وأبن التوسل من الخلف ؟ اهـ وهو على اختصاره كاف في رد ما أبداه التوهابية من الاحتمالات والتمحلات في هذا الحديث والله أعلم .

« والدليل العاشر » أخرج الطبراني عن أمية بن عبد الله بن خالد ابن أسيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستفتح بصعاليك المسلمين ، وفي رواية : يستنصر بصعاليك المسلمين ، قال الحافظ المنذري :

رواه رواية الصحيح وهو مرسل ، قالت لا يضر إرساله لأنه مؤيد بما تقدم من الأدلة وبما يأتي ، على أن المرسل حجة عند المالكية والحنفية وكثير من العلماء كما هو مقرر معلوم .

« الدليل الحادي عشر » أخرج أحمد في مسنده عن شريح بن عبيد قال ذكر أهل الشام عند علي بن أبي طالب وهو بالعراق فقالوا عنهم يا أمير المؤمنين قال : لا ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « لا بدال بالشام وهم أربعون رجلاً كلما مات رجل أبدل الله مكانه رجلاً يسقى بهم الغيث وينتصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام بهم العذاب » إسناده صحيح غير أن فيه انقطاعاً لأن شريح بن عبيد لم يلق علياً لكن له شواهد ، فروى الحاكم عن عبد الله بن زهير النافقي أنه سمع علي بن أبي طالب يقول « لا تسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال وسبوا ظلمتهم » قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ، وروى الطبراني في الأوسط عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لن تخلو الأرض من أربعين رجلاً مثل خليل الرحمن فيهم تسفون وبهم تنصرون ما مات منهم أحد إلا أبدل الله مكانه آخر » قال قتادة لسنا نشك أن الحسن - يعني البصري - منهم ، قال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد : إسناده حسن والحديث طرق كثيرة أفردت بالتأليف ، ومعنى المثلية في قوله مثل خليل الرحمن أنهم على طريقة إبراهيم عليه الصلاة والسلام في السخاء وسلامة الصدر والرحمة لجميع المسلمين كما جاء في أحاديث أخرى .

« الدليل الثاني عشر » روى الطبراني عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن لله ملائكة في الأرض سوى الحفظة يكتبون ما يسقط من ورق الشجر فإذا أصاب أحدكم عرجة بأرض فلاة فليناد أعينوا عباد الله » قال الحافظ الهيثمي : رجاله ثقات ، ورواه البزار وحسنه الحافظ . وروى الطبراني أيضاً عن عتبة بن غزوان عن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « إذا أضل أحدكم شيئاً أو أراد عوناً وهو بأرض ليس بها

أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني » وفي لفظ أغثوني فإن الله عباداً لا نراهم ، وقد جرب ذلك ، قال الحافظ الهيثمي : رجاله وثقوا على ضعف في بعضهم إلا أن يزيد بن علي لم يدرك عتبة ، (١) في هذين الحديثين دلالة على أمرين الأول : جواز الاستعانة والاستغاثة بالخلق فيما يقدر عليه خلافاً للوهابية الذين يجعلون كل استعانة أو استغاثة شركاً أما ما لا يدخل في قدرة الخلق فلا يستعان فيه إلا الله ولا يستغاث إلا به ، وهذا باجماع المسلمين وعليه يعمل ما رواه الطبراني عن عباد بن العباد بن الصامت قال كان في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم منافق يؤذي المؤمنين فقال أبو بكر بن الصديق رضي الله عنه قوموا بنا لنستغيث برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنه لا يستغاث في وإنما يستغاث بالله » فهذا الحديث إنما أراد الاستغاثة فيما لا يقدر عليه الخلق كما قال ابن تيمية ، على الحديث ضعيف كما بيئته في الرد المحكم المبين ، ولا شك أن أولياء الله وأصفياءه يقدرون على الشفاعة إلى الله بأذنه فالاستعانة بهم أو الاستغاثة على أساس هذا المعنى لا شيء فيها ، الأمر الثاني في الحديثين المذكورين دليل على الصوفية في قولهم برجال الغيب وأنهم موجودون خلافاً لمن نقاهم من العلماء ، وتفصيل ذلك يطلب من مظاته .

« الدليل الثالث عشر » روى أبو يعلى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لياتين على الناس زمان يخرج الجيش من جيوشهم فيقال : هل فيكم من صاحب محمد صلى الله عليه وسلم فيستنصرون به فينصرون ، ثم يقال هل فيكم من صاحب محمد صلى الله عليه وسلم ، فيقال لا فيقال : فمن صاحب أصحابه ؟ قلو سمعوا به من وراء البحر لاؤه » قال

(١) وروى ابن النجاشي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إذا انفلت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا يا عباد الله احبسوا فإن من وجب في الأرض حاملاً سيجبه » ذكر النووي في الأذكار أنه جرب هذا الحديث وكذا شيخه من قبله فصح معهما .

الحافظ الهيثمي رجال الطريقين رجال الصحيح . ففي هذا الحديث دليل على التوسل بالصحابه والاستنصار بهم والله سبحانه وتعالى أعلم .

الباب الثاني في ذكر الآثار ونحوها

روى الطبراني والبيهقي عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر في حاجته - أي لنسيانه لها - كما يأتي - فلقى الرجل عثمان ابن حنيف فشكا إليه ذلك فقال له عثمان بن حنيف انت الميضأة فتوضأ ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي فيقضي حاجتي وتذكر حاجتك وروح حتى أروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال ، ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه فجاء البواب حتى أخذ بيده فأدخله على عثمان ابن عفان فأجلسه معه على المنفسة فقال ما حاجتك فذكر حاجته فقضاهما له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فذكرها ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي حتى كلمته في فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكنني شهدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجاءه رجل ضربه فشكا إليه ذهب بصره وذكر حديث الضمير السابق في الباب الأول وهذه القصة صحيحة صحيحها الطبراني ونقل تصحيحه الحافظ المنذري في الترغيب والحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد وأقره عليه ، وروى ابن أبي شيبه بإسناد صحيح كما قال الحافظ في التلخيص عن أبي صالح السمان عن مالك الدار - وكان خازن عمر - قال أصاب الناس قحط في زمان عمر رضي الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله استسق الله لأمك فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وقال له انت عمر فأقرته السلام وأخبره أنهم مسقون وقل له عليك

الكيس الكيس ، فأتى الرجل عمر فأخبره فيسكني عمر رضي الله عنه وقال يارب ما آلو إلا ما عجزت عنه ، والرجل هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة كما رواه سيف (١) في الفتوح ، وروى الدارمي في سننه بإسناد لا بأس به عن أبي الجوزاء قال : فحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة فقالت انظروا قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاجعلوا منه كوى إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف فتعلوا فطروا مطراً حتى نبت العشب وسمعت الأبل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتيق ، فهذه عائشة أم المؤمنين أمرتهم أن يكشفوا قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمبالغة في الاستشفاع به كما قال علي الفارسي في شرح مشكلة المصابيح لما تكلم على هذا الأثر وهذه القصة وقعت بعد قصة عمر السابقة .

وفي صحيح البخاري عن أنس أنهم أجدبوا زمن عمر فخرج الناس إلى المصلى فقال عمر رضي الله عنه اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فنتسقين وإنا نتوسل إليك بهم بنينا فاسقنا قال فيسقون ، وقد فهم ابن تيمية وتبعه الوهاية أن فعل عمر هذا يدل على منع التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد انتقاله ، وهو خطأ لوجود .

الأول أن ترك الشيء لا يدل على منعه كما نقرر في الأصول فتترك عمر للتوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لا دلالة فيه أصلاً على منع التوسل وقد ترك النبي صلى الله عليه وآله وسلم كثيراً من المباحات فهل دل تركه لها على حرمتها ؟ لم يقل بذلك أحد من العلماء .

الثاني أن الله تعالى يقول (أمن يحيب المضطر إذا دعاه ويكشف

(١) طعن بعض المعاصرين في رواية سيف بأنه متكلم فيه ، وهذا لا يضير لأن الرجل لأن لم يكن بلال بن الحارث ، فهو يقينا إما صحابي أو تابعي ، لا شك في ذلك وكفى بأحدما حجة ، أضف إلى ذلك أن عمر لم ينكر عليه توسله ، وهو أحد الخلفاء الراشدين الذين أمرنا بالتأسي بهم .

(السوء) الآية ولا شك أن العباس كان في تلك الحادثة من جملة المضطربين المحتاجين فكان التوسل به أنسب .

الثالث أن عمر أراد بالتوسل بالعباس رضي الله عنهما الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في إكرام العباس وإجلاله ، صرح عمر نفسه بذلك كما رواه الزبير بن بكار في الانساب والبلاذري في فتوح البلدان وقد ذكرت نص كلامه في الرد المحكم المشين كما أنه مذكور في فتح الباري وغيره من كتب الحديث .

الرابع : أراد عمر بفعله ذلك أن يبين جواز التوسل بغير النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الإصلاح ممن يرجى بركته ولذا قل الحفاظ في الفتح عقب هذه الفقرة ما نصه : يستفاد من قصة العباس استحباب الاستشفاع بأهل الإصلاح والخير وأهل بيت النبوة اهـ .

الخامس أراد عمر أن يبين جواز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل لأنه كان في ذلك اتّباع من هو أفضل من العباس كعلي وعثمان رضي الله عنهما .

السادس أن توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما هو في الحقيقة توسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لأن العباس إنما توسل به التصحابة لكونه عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتكاتفه معه قال ابن عبد البر روي عن رجوه عن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقي وخرج معه بالعباس رضي الله عنه فقال اللهم إنا نتقرب إليك بعم نبيك صلى الله عليه وآله وسلم ونستشفع به فاحفظ فيه نبيك صلى الله عليه وآله وسلم كما حفظت الغلامين للإصلاح أيهما وذكر بقية الخبر ، وروى الزبير بن بكار في الانساب أن العباس لما استسقى به عمر قال اللهم إني لم يزل بلاه إلا بذنبي ولم يكشف إلا بتوبتي وقد توجه القوم بي إليك لسكانني من نبيك وهذه أيدينا إليك

بالتذنب وتواصينا بالتوبة فاستقمنا العيث فأرخت السماء مثل الخيال حتى أخصبت الأرض وعاش الناس .

فهذا يدل على أن التوسل بالعباس توسل بالنبي صلى الله عليه وآله في الحقوق مع ما في ذلك من إكرام العباس وإجلاله وذلك يرضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويدخل أسرار عليه في قبره الشريف فظهر من هذه الوجوه أن فعل عمر رضي الله عنه لا دلالة فيه على منع التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد الانتقال كما زعم ابن تيمية ولو سلمنا تلك الدلالة جديلاً — على ما يرد عليها من منع ظاهره — فغاية ذلك أن يقال هذا رأي عمر رضي الله عنه وقد خالفه عثمان بن حنيف وعائشة وبلاذ بن الحارث المروزي رضي الله عنهم وإذا اختلفت الصحابة فليس بعضهم أولى بالاتباع من بعض ، بل يجب حينئذ الرجوع إلى الكتاب أو السنة وإذا فعلنا ذلك في هذه المسألة وجدنا حديث الضرب يدل على التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في جميع الحالات في الحياة وبعد الممات . ومن ادعى فيه الخصوصية أو التخصيص فعليه البيان ، على أن إقرار عمر أن توسل بالنبي عند قبره كما تقدم فريباً دليل قاطع على أنه لا يرى منع التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأن توسله بالعباس إنما كان توجوه التي أبديناها .

وروى القاضي عياض في الشفا باستاده إلى ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين ما السكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله تعالى أدب قوما فقال (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) ومدح قوما فقال (إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله) الآية وذم قوما فقال (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآية وإن حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها أبو جعفر ، وقال : يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو أم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فقال : لا تصرف وجهك عنه وهو وسيدك ووجهك إليك آدم عليه السلام إلى الله يوم القيامة بل أستقبله واستشفع به

فبشفعت الله قال الله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك) الآية ، وزعم
ابن تيمية أن هذه الحكاية مكذوبة وأيده ابن عبد الهادي المقدسي بما أضاف
به من نفل مخصوص المجريح في ابن هود ، وذلك قتلوا وإفراخ ، والحق أنها
ضعيفة فقطع وقد عمل المالكية بغتظاها فصرحوا باستحباب التوسل بالنبي
صل الله عليه وآله وسلم ولم يحفظ عن أحد منهم بكراهته قطبلا عن حرمة ،
وقد نقلت في الرد المحكم المئين كلام ابن الحاج صاحب المذخر والإمام قاسم
العقيلي والإمام ابن عرفة والعلامة الشارح مساحي وغيرهم من علماء المالكية
وأئمتهم ، وهب الحكاية مكذوبة كما زعم ابن تيمية في إجماع المالكية
على جواز التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم غنى عنها ، وإنما اختلف
المالكية في التوسل بغير النبي صلى الله عليه وآله وسلم فمنعه ابن عبد السلام
وطائفة وأجازاه ابن عرفة والراجح عندهم كلام ابن عرفة كما بين في غير
هذا الوضع .

وروى الخطيب في تاريخ بغداد قال أخبرنا القاضي أبو محمد الحسن بن
الحسين بن محمد بن رامين الاسترأبادي قال أنبأنا أحمد بن جعفر بن حمدان
القطيعي قال سمعت الحسن بن إبراهيم أبا علي الخلال يقول ما همني أمر
فقصدت قبر موسى بن جعفر - يعني السكاكيم - فتوسلت به إلا سمعت الله في
ما أحب ، والخلال هذا شيخ الخطابة في وقته .

وروى الخطيب أيضا عن إبراهيم الخزازي أحد أئمة الحديث أنه قال : قبر
معروف - يعني السكروخي - الذي باق الجرب .

وروى أيضا عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن محمد الزهري قال : سمعت
أبي يقول قبر معروف السكروخي حبيب لفضاء الخوانيج ، ويقال : إن من
قرأ عنده مائة مرة قل هو الله أحد وسأل الله تعالى ما يريد قضى الله له حاجته

وروى أيضا عن أبي عبيد الله الهاملي أحد أئمة الحديث أنه قال : أعرف
قبر معروف السكروخي منذ سبعين سنة ما قصدته من يوم إلا فرح الله به .

وروى أيضا عن علي بن ميمون قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول :
إني لا تبرك بأبي حنيفة واجيء إلى قبره في كل يوم يعني زائرا فإذا عرفت
في حاجة صليت ركعتين وجئت إلى قبره وسألت الله تعالى الحاجة عنده لما
تبعني حتى تقضى .

وقال الحافظ أبو بكر ابن المقرئ في مسند أصبهان : كنت أنا والطبراني
وأبو الشيخ في مدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فضاء بنا الوقت
فواصلنا ذلك اليوم فلما كان وقت العشاء أتيت إلى القبر الشريف وقالت
يا رسول الله الجوع فقال لي الطبراني : اجلس فأما أن يكون الرزق أو الموت
فقلت أنا وأبو الشيخ فحضر الباب علوي ففجعنا به فإذا معه غلامان بزيييين
يختمان شيئا كثيرا فقال يا قوم شكوتهم إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإني
رأيتهم فأمرني بحمل شيء إليكم ، نقل هذه الحادثة الحافظ السخاوي في
القول البديع ، وابن المقرئ والطبراني وأبو الشيخ كلهم من كبار الحفاظ
المشهورين ، وذكر الحافظ السخاوي أيضا عما عراه إلى أبي عبد الرحمن
السلماسي باسناده إلى أبي الخير الأقطع الزاهد قال دخلت المدينة وأنا بثاقفة
وأنت خمسة أيام ، أذق ذوقا ففقدت إلى القبر الشريف وسلمت على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وعلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقلت أنا
ضيفك الليلة يا رسول الله وتخلت وتمت خلف الخبز فرأيت النبي صلى الله
عليه وسلم وأبا بكر عن يمينه وعمر عن شماله وعليهما بين يديه حجر كفي علي
وقال قم قد جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقمت إليه وقيلت بين عيني
فدفع إلي رقيقا فأكلت نصفه فأنقيت فإذا في يدي نصف رغيف وأبو الطبر
هذا ذكره القشيري في الرسالة وقال : مغربي الأصل سكن نيناه واه
كرامات وفراصة حادثة كان كبير الشأن مات سنة بضع وأربعين وثلاثمائة
وذكر من كلامه قوله : ما بلغ أحد إلى جنة بغيره إلا بملزمة الموافقة
ومعانقة الأدب وأداء التواضع وصحبة الصالحين ، ونقل ابن القيم في
الكلام على حجة الرضا من كتب الكبار وكتب السنة والبدعة أن

الحافظ السبق مما رواه بإسناده إلى يحيى بن عصفان المعدل أنه حكى عن شيخ دمشقي جاور بالخجاز سنيين قال كنت بالمدينة في سنة مجدية فخرجت يوما إلى السوق لأشتري دقيقا برباعي قال فأخذ الدقاق الرباعي وقال أتعن الشيخين حتى أبيعك الدقيق فامتنعت من ذلك فراجعت مرارا وهو يضحك فضجرت منه وقات لمن الله من بلعنهما قال فلطم عيني فسانت على خسدي فرجعت إلى المسجد وكان لي صديق من أهل ميفارقين بجاور بالمدينة سنيين فساأني عما جرى فأخبرته فقام معي إلى الحجرة المقدسة فقال : السلام عليك يا رسول الله قد جئتكم مظلومين فخذ بأمرنا ثم رجعنا فلما جن الليل نمت فلما استيقظت وجدت عيني صحيحة أحسن ما كانت وذكر بقية القصة فيما حصل لذلك الدقاق علي لعنه أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وأمانتا علي محبتهما .

وذكر ابن حجر الميمني في الزواج قصة أخرى تقرب من هذه وقعت في المدينة أيضا واستشفع فيها برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انظرها في آخر كتاب الشهادات من الكتاب المذكور ، وفي أول تاريخ بغداد للحافظ الخطيب في الكلام على مقابر بغداد ومن دفن فيها من العلماء والزهاد وغيرهم ما نصه : وعند المنصلي المرسوم بضاعة العيد كان قبر يعرف بقبر النذور ويقال أن المدفون فيه رجل من ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه يبارك الناس بزيارته ويقصده ذو الحاجة منهم لاضاء حاجته .

حدثني القاضي أبو القاسم علي بن الحسن التتوخي حدثني أبي قال كنت جالسا بحضرة عضد الدولة ونحن نخيمون بالقرب من مصلى الأعياد في الجانب الشرق من مدينة السلام نريد الخروج معه إلى همدان في أول يوم نزل المعسكر فوقع طرفه على البناء الذي على قبر النذور فقال لي ما هذا البناء فقلت هذا مشهد النذور ولم أقل قبر لعلي بطيرته من دون هذا واستحسن اللفظة وقال قد علمت أنه قبر النذور وإنما أردت شرح أمره

فقلت هذا يقال أنه قبر عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ويقال إنه قبر عبيد الله بن محمد بن عمر ابن علي بن أبي طالب وأن بعض الخلق أراد قتله خفيا فجعلت له هناك زبية وسير عليها وهو لا يعلم فوقع فيها وهيل عليه التراب حيا وإنما شهر بقبر النذور لأنه ما يكاد ينذر له نذر إلا صبح وباع النذر ما يريد ولزمه الوفاء بالنذر ، وأنا أحد من نذر له مرارا لا أحصيتها كثرة نذورا على أمور متعذرة فبلغتها ولزمني النذر فوفيت به ، فلم يتقبل هذا القول وتكلم بما دل أن هذا إنما يقع منه اليسير اتفاقا فينسوق العوام بأضعافه ويسميرون الأحاديث الباطلة فيه ، فأمسكت فلما كان بعد أيام بسيرة ونحن معسكرون في موضعنا استدعاني في غدوة يوم ، وقال : اركب معي إلى مشهد النذور فركبت وركب في نفر من حاشيته إلى أن جئت به إلى الموضع فدخله وزار القبر وصلى عنده ركعتين سجد بعدها سجدة أطال فيها المناجاة بما لم يسمعه أحد ثم ركبنا معه إلى خيسته وأقمنا أياما ثم رحلنا ورحلنا معه يريد همدان فبلغناها وأقمنا فيها معه شهورا فلما كان بعد ذلك استدعاني وقال لي أأست تذكر ما حدثني به في أمر مشهد النذور ببغداد فقلت بلى ، فقال : إني خاطبتك في معناه بدون ما كان في نفي اعتمادا لاحسان عشتك والذي كان في نفسي في الحقيقة أن جميع ما يقال فيه كذب فلما كان بعد ذلك بشديدة طرقني أمر خشيت أن يقع وبني ، وعملت فكري في الاحتيال لزواله ولو بجميع ما في بيوت أموالي وسائر عساكري ، فلم أجد لذلك فيه مذهباً فذكرت ما أخبرني به في النذر لمقبرة النذور فقلت لم لا أجرب ذلك فنذرت إن كفاني الله تعالى ذلك الأمر أن أحمل إلى صندوق هذا المشهد عشرة آلاف درهم صحاحا فلما كان اليوم جاءني الأخبار بكفاني ذلك الأمر فتقدمت إلى أبي القاسم عبد العزيز بن يوسف — يعني كاتبه — أن يكتب إلى أبي الريان — وكان خليفته ببغداد — يحملها إلى المشهد ثم التفت إلى عبد العزيز وكان حاضرا فقال له عبد العزيز قد كتبت بذلك الكتاب اه ما ذكره الحافظ الخطيب .

وذكر الإمام الرافعي في كتاب التدوين في ذكر أخبار قزوین ترجمة سلمان بن ربيعة التميمي الباهلي وذكر الخلفاء في كونه صحابيا أو تابعيا وذكر أنه دخل قزوین وأنه توفي سنة إحدى وثلاثين يبلنجر من ناحية أرمينية قال : ويقال أنه قتل ثم نقل الرافعي عن دلائل النبوة لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة أن أهل تلك الناحية جعلوا عظامه في تابوت فاذا احتبس عنهم المطر أخرجوه واستسقوا به فيسقون قال ابن جماعة الباهلي يفتخر .

وإن لنا قبرين قبر ببلنجر وقبرا بالعدين بالك من قبر فهذا الذي بالعدين عمت ضوحو وهذا الذي بالترك يسقى به القطر

قال : ولو قال يسقى من القطر لكان أولى — أي ليتخلص من الأتواء المغيب عند متأخري الشعراء . على أن الشطر الثاني من البيت الأول غنيل الوزن ولعله من تعريف الناسخ فان نسخة التاريخ التي نقلت منها شرفة جدا ثم قال والقبر الذي بالعدين قبر قتيبة بن مسلم الباهلي والذي بالترك قبر سلمان بن ربيعة اه قلت أما سلمان بن ربيعة فكان من ولادة عمر رضى الله عنه والراوين عنه وهو من رجال مسلم له ترجمة في التهذيب وتهذيب التهذيب وغيرها ، وأما قتيبة بن مسلم فلم أفق الآن على ترجمة له والله أعلم .

وقال الخافظ أبو القروج ابن الجوزي في مناقب الإمام أحمد ما نصه :

الباب السابع عشر في ثناء غرباء العباد والأولياء عليه ثم روى بإسناده عن أحمد بن العباس الشامي قال : خرجت من بغداد أريد الحج فاستقباني رجل عليه زر العباد فقال لي من أين خرجت قلت من بغداد خرجت منها لما رأيت فيها من الفساد فخرجت أن يحسف بأهلها قال ارجع ولا تخف فإن فيها قبور أربعة من أولياء الله هم حصن هم من جميع البلايا قلت من هم قال أحمد بن حنبل ومعروف الكرخي وبشر بن الحرث ومتصور بن عمار فرجعت وزرت القبور ، ورواه الخطيب في تاريخ بغداد وزاد ولم أخرج

تلك السنة ، غير أنه قال في أول الفصحة خرجت من بغداد وزاد ولم يقل أريد الحج ، ونقل العلامة أبو حامد محمد العربي القاسمي في كتابه من آة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن ، عن والده المرحوم له بهذا الكتاب وهو العلامة السكيري والولي الشهير أبو المحاسن يوسف بن محمد القصري نزيل فاس ودفن بها أنه سئل عن قول أبي محمد الشارمساحي رحمه الله زيارة الموتى بترحم الأحياء وقصد الانتفاع بالميت بدعة إلا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين فأجاب بأن ما ذكره الشارمساحي سبقه به غيره وقال ليس من طريق القوم وذكره ابن العربي وقال : لا يزار قبر يفتتح به غير قبر نبينا صلى الله عليه وسلم ، لكن الذي عليه الجمهور وجرى به العمل في الآفاق زيارة قبور الصالحين والانتفاع بهم واقتباس بركاتهم ، إذ هم أبواب الله قال حجة الاسلام في كتاب آداب السفر من الأحياء وكل من يترك بمشاهدته في حياته يترك بزيارته بعد وفاته ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم « لا نشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد » الحديث ونقل كلام الغزالي في الجواب عنه كما نقل كلام الخافظ في فتح الباري الذي جوز فيه شد الرحلة إلى القبر الشريف وغيره من قبور الصالحين .

ونقل مثله عن العلامة أبي القاسم العبدوسي المالكي شيخهم ، ثم قال وأما ما يقصد فيها أو يحصل منها فقال الشيخ أبو العباس زروقي في قواعد ما صح واتضح وصحب العمل لازم الإباحة كزيارته المقابر فقيل ليس إلا مجرد الاعتبار بها لقوله عليه الصلاة والسلام فانها تذكر الآخرة قيل ولغها بالثلاوة والذكر والدعاء الذي اتفق على وصوله كالصدقة قيل ولانتفاع بها وهو الذي في الأحياء وقد قال الشافعي رضى الله عنه قبر موسى الكافم الترياق الجرب اه

ثم نقل كلاما في هذا الموضوع إلى أن قال وقد قال الشيخ أبو العباس

ابن عقبة لتلميذه الشيخ أبي العباس زروق أي المدين أفوى مدد الحي أو مدد الميت فقال الشيخ زروق أنهم يقولون مدد الحي وأنا أقول مدد الميت فقال له الشيخ ابن عقبة صدقت لأنه على بساط الحق فالظاهر من كلامها إن زيارة الميت أنفع وظاهر ما في رسالة القشيري من أن قبر معروف يستشفى به نرياق محروب جوازها عنده ، وفي مدخل ابن الحاج إن كان الميت المازور ممن نرجى بركانه فيتوسل إلى الله تعالى به وكذلك يتوسل بالميت ممن نرجى بركانه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يل بيده بالتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم إذ هو العمدة في التوسل والأصل في ذلك كله والمتمم هو أنه فيتوسل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه بإحسان ثم يتوسل بأهل تلك المقابر أي بالصالحين منهم ويكثر التوسل بهم إلى الله تعالى لأنه سبحانه قد اجتباهم وشرفهم وكرمهم وكما نفع بهم في الدنيا ففي الآخرة أكثر لمن أراد حاجته فليذهب اليهم وليتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه وقد تقرر في الشرح وعلم ما لله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور وما زال الناس من العلماء والأكابر كابرًا عن كابر مشرفًا ومغربًا يختركون زيارة قبورهم ويجدون بركة ذلك حساً ومعنى وقد ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان في كتابه سفينة النجاة لأهل الانجاء في كرامات الشيخ أبي النجاء في أثناء كلامه على ذلك ما هذا لنظفه تحفة ذوو البصائر والاعتبار أن زيارة قبور الصالحين محبوبذة لأجل التبرك مع الاعتبار فإن بركة الصالحين جارية بعد ما ماتهم كما كانت في حياتهم والدعاء عند قبور الصالحين والتشفع بهم معمول به عند علمائنا المحققين من أئمة الدين اهـ ما ذكره ابن الحاج .

وقال الحافظ السخاوي في أواخر المقاصد الحسنة . والمكان المعروف بالسيدة تقيسة ابنة الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب التي وصفها الحافظ العلم البرزالي بأنها خفيصة ديار مصر اهـ وبه انتهى ما أردنا نقله على وجه الاختصار ، وليعلم الناظر في كتابنا هذا أننا قصدنا بما ذكرناه

من الآثار وأقوال العلماء في هذا الباب أبطال دعوى ابن تيمية أنه لم يأت عن أحد من الصالحين ولا التابعين ولا علماء السلف أنه أتى إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم أو قبر غيره وتوسل به إلى الله وأنهم إنما كانوا يتوسلون به حال الحياة كما فعل عمر في الاستسقاء بالعباس فإنه قال اللهم انا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ولا شك أن هذه الدعوى من ابن تيمية باطلة كما تبين مما نقلناه عن عثمان بن حنيف وبلال بن الحرث المزني وعائشة والحافظ بن المقرئ وأبي الخير المغربي والحلال وغيرهم ممن نقلنا كلامه معزوا إلى من رواه وقد حذفنا الأسانيد اختصاراً واكتفاءً بذكرها في كتابنا الرد المحكم المثبت .

وفي الأذكار للإمام النووي أثناء الكلام على زيارة القبر الشريف مانعه ثم يرجع إلى موقفه الأول قبالة وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسل به في حق نفسه ، ويشفع به إلى ربه سبحانه وتعالى اهـ .

قال ابن علان الصديقي في شرحه ، لأن التوسل به سيرة السلف الصالح الأنبياء والأولياء وغيرهم اهـ .

تتمية

تقدم في أثر الباقر ص : أن جبريل لقن آدم التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان آدم قد رأى وهو في الجنة اسم النبي مكتوباً فيها ثم نسيه فلما لقنه جبريل ذكره وحين سأله الله تعالى كيف عرف محمداً ؟ أجابه بأنه رأى اسمه مكتوباً ، وهذا هو الواقع . ولم يقل جبريل عرفه به لأنه خلاف الواقع ، لأن جبريل إنما ذكره بعد نسيان .

الفهرس

ص	
١٩	قصة عام الفتق وفتح كوة إلى السماء فوق قبر النبي ﷺ .
١٩	الاستسقاء بهم النبي ﷺ وخطأ ابن نعيمه والوهابية في فهم الموقف وبيان وجوه خطأهم .
٢١	مناظرة للإمام مالك في مسجد رسول الله ﷺ .
٢٢	توسل الخلال شيخ الحنابلة بقبر موسى بن جعفر .
٢٢	قول بعض أئمة الحديث في قبر معروف الكرخي .
٢٣	توسل الإمام الشافعي بقبر الإمام أبي حنيفة .
٢٣	قصة الحافظ أبي بكر بن المقرئ والطبراني وأبي الشيخ في المدينة .
٢٣	قصة أبي الخير الأقطع الزاهد في المدينة .
٢٤	قصة الشقاق الرافض .
٢٥	قبر النذور .
٢٦	الاستسقاء بقبر الباهلي .
٢٧	أقوال العلماء في زيارة قبور الصالحين والتبرك بها .

ص	
٤	الدليل الأول علي جواز التوسل من القرآن الكريم
٥	الدليل الثاني من القرآن الكريم
٧	الدليل الثالث
٨	حياة الأنبياء في قبورهم
٩	الدليل الرابع
١٠	الدليل الخامس قصة سيدنا آدم
١١	الدليل السادس قصة موت فاطمة بنت أسد رضي الله عنهما .
١٢	الدليل السابع قصة الضرر
١٤	الدليل الثامن حديث حيائي خير لكم .. الخ .
١٤	الدليل التاسع دعاء الخروج إلى المسجد
١٥	الدليل العاشر الاستفتاح بصعاليك المسلمين
١٦	الدليل الحادي عشر حديث الابدال
١٦	الدليل الثاني عشر الاستغانة بعباد الله
١٧	الدليل الثالث عشر الاستنصار بالصحابة والتابعين
١٨	الباب الثاني في ذكر الآثار
١٨	قصة عثمان بن حنيف وصاحب الحاجة إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه .
١٨	مجيء رجل إلى قبر النبي ﷺ في عهد عمر رضي الله عنه واستسقاؤه من القحط .